

الترجم

بیشتر

نہجہ

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or note, with a red line underneath.

الترتيب من هذه الحكمة وهو خلاف ما علمه القوم وبعضهم يجعلونه شبيها بالتم غم اقول لطبيعة
لما كانت طبيعة نائية لطبيعة الموجود عارضة لها فمن ثمة بالذات عنها كما يظهر
من تتبع عبارات الشافعي وغيره فيكون الموجود هو موجود مقتضا بالذات هو الموجود
هو موجود مقتضا بالذات في الموجود هو واجب والواجب هو واجب وهذا
لا يخفى ما هو المشهور من ان الشافعي لم يوجب للموجود لان المراد من ان الطبيعة عالم لا يتوقف
في مرتبة العقل وجوده بل صفة الموجود فيمكن ان يوجد لان مقتضى الشافعي في ان الطبيعة
الواجب متقدم على تحققه فيه او في الله من ان ثبوته في الله اذا علمت هذا فليس عليك
ان الله تدل بالوجود هو موجود وان له فردا في الخارج في الواجب هو واجب وان له
فردا في الخارج برهان من العقل وتكلف لا ان يكون ثبوت الفرد في الخارج بالوجود ما هو
موجود متقدم بالذات والبطح في ثبوت الفرد في الواجب هو واجب والواجب هو واجب
انه يلزم في ان يكون الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب
في ان الواجب هو ليس بمشكوك اذ ان ثبوت الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب
حكمة انه من ثمة في ثبوت الفرد في الواجب والواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب
بالذات على الله تعالى كالتالي في تقدم وجود الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب هو واجب متقدم بالذات في الواجب
تقدم العلم والقدرة على الإرادة وطبيعة الوجود والموجود هو موجود متقدم على جميع الاشياء
بل جميع الوجودات بالذات وهذا جعل موضوعا للفكر في الاول والحاد باقول
الشيخ وغيره انه لا بد من ان يكون على كل شيء انه لا بد من ان يكون في ذاته غير غيره
لان ذاته باقية في نفسه ليس برأيا غائبا باقية في نفسه ليس برأيا غائبا في نفسه ليس برأيا غائبا في نفسه ليس
برأيا في بعض الافعال هو الشاهد على غيره وهذا المعنى صاهرا في المنهاج
اشرف وخير غير غيره الماخوذ فيه وجود الممكن في الحادث او الممكن في الشاهد
عليه فمفان قيل هذا اخذ فيه ايضا الله مكان والممكن في نفسه في سبيل احتمال
دون الجزم وفي غيره يعتبر كون شير ممكن او حادث او متحقق او يصدق به ثم يطلق منه
في وجوده نعم هذا ليس لان في عين من تلك الافعال فان نظرنا في السند في اطراف
المقام ولا فضل ليس في الله تعالى ولا في العقل باطن المقدم اذ فيه شفا ولا مقام
والفكر في الله العلم **قوله** يمكن تقدير هذا الالهي الذي اللازم في ذاته في الاول



۵۵

وهو وكل واحد منهما تحت وقت فراغ رافع حواجز كذا وجد عنى انى وجدتهما وهو على كمال
 بالكلية بناء على المقدمة الثانية وان الشرائع لم يمتنع جميع انى وجدته لم يجب وجوده لم يوجد
 وذلك الرافع هو انى بى والى وانما هو موجود لم يكن كالتى الموجود ايضا واما من الموجد
 المكنة كان وجوده متفراغ بكنهه المتفراغ وجوده اذ الشرائع لم يوجد لم يوجد فينضم
 في فراغ الوجود الشرائع نفسه بكنهه وهو الذي لا يتصور في ذاته ولا في غيره فظهر ان الكليات قد غطت
 استعمال تلك المقدمة في غير الزمان في شغل عليهم فتمت مع ان الحق يقول ان تقيم جميع تلك
 البراهين مبينة عليها **قوله** انما هو مستلزم للوجود المطلق هذا البرهان مستفاد من كليات الشرائع في ذاته
 اول الكليات الثابتة في عبارة الاول ان كليات الموجودات هو موجود قطع نظر عن خصوصية كل موجود
 لا يحتاج في تحققه في ارجح الموجب احسن تحققة والى ذلك جميع الموجودات عليه بديهية فيحتاج في وجودها
 بنفسه وذلك تقدم الشرائع في نفسه فتمت المقدمة الموجود في هو موجود وحيث التحق في انى بمسألة عدم
 للظن ولو لم يكن له في ذلك وجود بالذات كان عدم جميع مكنات تلك المقدمة الثانية فينضم الطبيعة
 بالعدم الكل مطلق انتم ان المراد بالوجود هو الشئ من الموجودات هي ليس الوجود العام البديهي في
 الشرائع على العكس لا تحقق في انى اصله يكون المعقولات الثانية بل في عدم وجوده
 في جميع الموجودات بعد هذه الذي هو المراد هو الوجود الحقيقي الذي هو شئ الله تعالى وتحقق
 الحقائق وهو الموجود بالحقية ومعلوم بوجبه فليعتبر **قوله** وهو الذي لا يتصور في ذاته انى هذا البرهان
 بهذه العبارة ان لا يدخل فيها من غير الموجود الحقيقي والوجود البحت الذي هو الموجب
 بالذات في هو ان المتألهة وكل ما سواه فهو وجودية بالذات بى في حقيقة انى بى
 ومن ذلك هذا المنهج ان يكون طريقة الصديقين اذ ان الشئ فيه هو الشئ وحيث **قوله** انما
 بجميع الموجودات حيث هو ليس المراد بالجميع في حيث هو جميع اذ كل واحد من هذه
 له لو كان له وجود في انى **قوله** انما ليس له بعدا بالذات هو المراد بالبعدا بالذات
 المبدأ الذي يحتاج كل واحد منهما في وجوده اليه اذ الذي هو مبدأ البعض في حقيقة ليس له بعدا بالجميع
 الله تعالى وقد انه لو كان لجميع الموجودات مبدءا كذلك يكون ذلك المبدءا مبدءا لنفسه
 ايضا واذ لم يكن للجميع مبدءا كذلك يكون في الوجود موجود وحيث الوجود بالذات اذ
 هو حقيقة في المكنات احتياج الكل الى ما يسببه بمشيع كونه انى وجدته وهو عدم جميع انى
 بناء على المقدمة الثانية وان الشرائع لم يجب جميع انى وجدته لم يجب وجوده ولم يوجد **قوله**

المعبر

الذليل

3600

برحم كما ينبغي في العلم المتفق أنه وكيف يجوز استعمال المقتضى الذي يستدل به غير مستدل عند المنزلة ولا يجوز
تفتيش المقتضى فان قلت يجوز ان يكون ذلك المقتضى مستنداً عند الحكماء ولكن استدلوا بقوله تعالى
الذين آمنوا بغيره يكون عدلي قلنا ان الله لا يهدي القوم الضالين في استدلوا بالحدوث
والقديم بغير حد قديم مستمر من غير متصل والحدوث انما يكون في كونه يكون باحد من شرط الحدوث
الحدوث وبذلك يخرج مستنداً بالقديم اسره في كونه في مقتضى وقته الكونية في مقتضى في ذلك
الاستدلال حكم المصنف اذ ما فهم ان الشاهد والحدوث من لوازم مرتبة الزمان والوقت والاحكام
بجميع احكامه زماناً فوجوده في الزمان في جميع ووجوده في وقته عند مرتبة من مرتب وغير متوقف على شروط
حدوثه ووقته والمرتبة التي تكون بتخصيص تلك اول الذي في الحدوث العلم في سبيل الاولوية
بسبب علمه يعود على العلم فهم ايضا في المقام في ذلك الاستدلال اذ علمهم في مقتضى تلك
المصطلح في معرفة ارادة الذي ادعى في حيزه وبذلك اذ يصير الذي هو واجب وعلمه في مقتضى في جميع
في شرط حدوثه نعم توقف الحدوث على شرط الحدوث في علم عند بعض شيوخ المعتزلة انما
يتسلسل الارادات ووجوب حدوث الفعل عند الارادة المتعلقة به لكنهم يحدون مثل هذا
الشم كلف في جميع حيزان هذا الاستدلال من قبلهم فظهور انه لا يثبت ان الحدوث علة
قوله رحمه الله اذ في تقدير هذا الدبر انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
حدوث واجري الدليل المذكور في الشرح فلفظ انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
لو لم يكن في الكتاب ما يقع مستند للقديم لزم كما ترجح الفاعل بدون مرجع كما هو منه في الحدوث علة
او احتياج التاثير في شرط حدوثه وكذا انما هي في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
بما وقع ما قلت من ان كل حادث متوقف على شرط حدوثه وكل ذلك لفظ عندنا وهو مقتضى
لغيره عن هذه المعاني انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
الاستدلال **قوله** رحمه الله ان يقول انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
ان يتم عليه قدم العلم ان يقول انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
عن الموجب التام انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم انما هو في العلم
عند المقصود ولا يمكن المقصود منع الضرور فذلك سمي في استدلاله او يقول العلم قديم فذلك
لو كان حادثاً متوقف على شرط حدوثه والقديم كلف العلة انما هو في العلم انما هو في العلم
لا يمكن للمصنف تجويزه لئلا كما عرفت منبئية عنده في العلم بالعلم وهو مستند لعدم تبيين تلك العلة

تشیبہ

الموت

مقدم

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

3/24/11

اولی

فقط كما قيل في المحصول من مبدء الوجود ومفهومه مثل ان العلم والقوة في الحقيقة هي طبيعة
فقد قيل في وجودها غير المتحرك باحد احوالها التوحيكات فيكون مفيد الوجود في الحقيقة مبدءا وحركة
اشهد كلامه في الغرض من ذلك التقييد كاستثناء الحركة كما يذوق به كذا مسدود ذلك دون
مبدء الحركة ليس من الوجود من حيث ان يكون مبدءا غير متحرك بالقوة فان الحركة بمعنى كون
الشيء في المبدء او التغير في استقر عليه راي المتكلمين كمال لما بالقوة من جهة كما بقوة اذا
المتحرك داهم في اوله لم يترك فيكون متحرك بالقوة وواصل في الغاية بالقوة فذا تترك حصل
له كمال وفعل اوله في حصوله كمال وفعل ثان هو الوصول في الغاية كقولهم داهم لدا ذلك العلم
فمنه قوة بالقوة فبذلك هي مصادفة القوة وحركة الفعل والذات لا يكون في علمه القرب التثنية
فيه قوة من جهة وقوة من جهة كما ان موهوبه فيهما يجب ان يكون كذلك كما ان الفعل العقول
للمتحررك من المبدء او التغير السبب في كل شيء انقطع فذلك هو وجوده اليه بالفعل الذي في
الذات هو المحصل قال لا يترك في التحليل في حقل كذا في الحركة وبه يظهر معنى قول المتكلمين وهذا
لذا في كون حركات العبد صادرة عنهم وبغير قائل ان ما ذكره لو لم تدل على ان فعل حركات العبد
ايضا مبدءا نعم وهذا اضطرب في الكلام كما راع بعض ان فعل المخدم في ستم كما امرت الله
الله لما ثبت بالليل في المثل بالليل المذكر هو القدر المندرج في ذلك الحركة بالسلم وهو
احسن من المصنف المتفق عليه بينه وبين الحكم في شأنا من دون ثبوتها وفيها لزم فيه ان شبه الله
باجوبتها غير متحركة بها بل في القدرة الباطنة كما في قوله الله القدرة على كل شيء فلهذا
قدرة التي علمنا في غير المكان التي تثير بالنظر اليه وهو كذا في حاليين احدهما جوهري وجوب التاثير
بالنظر اليه والآخرى امتناعه فليكن اجتماع المكان امر بالنظر في شئ وجوب او امتناعه بالنظر
ذلك التاثير في شئ ومن ان الله لا يتوقف بطلان التاثير في حادثة على عمل المكان في الواقع
كما في الحركة من لا يتم التاثير في ذلك المحرك لا يربط المحرك ايضا كما في قوله في المتكلمين
مع المكان الواقع **قال** في القدرة على كل شيء وعلمه في الجواب والله مكان لذلك قد سبق ان
المكان والامر المذكور في الغاية القدرة ليس حال للمع في نفسه بل هو حال ان شئ والله كذا
في شرح رسالة ابيهم وخرق بين القدرة والاكاد والتاثير فان القدرة لا يسمي قدره كون الموهوب
محسوس ايج عنه التاثير والله كذا والتاثير يعلم ذلك في شئ كونه الموهوب او المثر كذا فيجب
عنده ان يكون في ذلك الموهوب من غير اعتد العلم والادارة في ذلك ان يوصف بالقدرة فان
الاداء وعنده ايج وعنده اعتد العلم والادارة كذا في الشئ كذا في نفسه وفيه القدرة

ما نفق وندم لنفدم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

157

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

120

(Faint handwritten signature)

او علیہ مسقطہ ۲

میسر فلول

19

195

مکرم:

اللَّهُ شَهِيدٌ وَأُطْلِقَ كَمَا
عِنْدَهُ

الفرق

۱۰۰

الفصل

[illegible]

محمد عبدالودود

Handwritten signature: *Wm. Wells*

[illegible]

30291

三

۱۴۵

العقول؟

